

Paolo Farinella

**DĀBĀR– דָּבָר**

**PAROLA è FATTO**

**Vol. 30°**  
**TEMPO ORDINARIO-C**

**DOMENICA 23<sup>a</sup> TEMPO ORDINARIO-C**

Collana: *Culmen&Fons*

**PIANO EDITORIALE DELL'OPERA**

**ANNO A**

- |     |  |               |
|-----|--|---------------|
| 1.  | Tempo di Avvento-A<br>(e Immacolata A-B-C) | (I-IV)        |
| 2.  | Natale - Epifania A-B-C                    | (I-VI)        |
| 3.  | Tempo di Quaresima-A                       | (I-VI)        |
| 4.  | Settimana Santa A-B-C                      | (I-V)         |
| 5.  | Tempo dopo Pasqua                          | (I-VII)       |
| 6.  | Tempo ordinario A-1                        | (I-V)         |
| 7.  | Tempo ordinario A-2                        | (VI-XI)       |
| 8.  | Tempo ordinario A-3                        | (XII-XVII)    |
| 9.  | Tempo ordinario A-4                        | (XVIII-XXIII) |
| 10. | Tempo ordinario A-5                        | (XXIV-XXIX)   |
| 11. | Tempo ordinario A-6                        | (XXX-XXXIV)   |
| 12. | Solennità e feste A                        |               |

**ANNO B**

- |     |  |               |
|-----|--|---------------|
| 13. | Tempo di Avvento B<br>e Immacolata A-B-C | (I-IV)        |
| 14. | Tempo di Quaresima B                     | (I-VI)        |
| 15. | Tempo dopo Pasqua                        | (II-VII)      |
| 16. | Tempo ordinario B-1                      | (I-V)         |
| 17. | Tempo ordinario B-2                      | (VI-XI)       |
| 18. | Tempo ordinario B-3                      | (XII-XVII)    |
| 19. | Tempo ordinario B-4                      | (XVIII-XXIII) |
| 20. | Tempo ordinario B-5                      | (XXIV-XXIX)   |
| 21. | Tempo ordinario B-6                      | (XXX-XXXIV)   |
| 22. | Solennità e feste B                      |               |

**ANNO C**

- |            |   |                       |
|------------|---|-----------------------|
| 23.        | Tempo di Avvento C<br>e Immacolata A-B-C  | (I-IV)                |
| 24.        | Tempo di Quaresima C                      | (I-VI)                |
| 25.        | Tempo dopo Pasqua                         | (I-VII)               |
| 26.        | Tempo ordinario C-1                       | (I-V)                 |
| 27.        | Tempo ordinario C-2                       | (VI-XI)               |
| 28.        | Tempo ordinario C-3                       | (XII-XVII)            |
| 29.        | Tempo ordinario C-4                       | (XVIII-XXII)          |
| <b>30.</b> | <b>Tempo ordinario C-5</b>                | <b>(XXIII-XXVIII)</b> |
| 31.        | Tempo ordinario C-6                       | (XXIX-XXXIV)          |
| 32.        | Solennità e feste C                       |                       |
| 33.        | Indici:                                   |                       |
|            | a) Biblico                                |                       |
|            | b) Fonti giudaiche                        |                       |
|            | c) Indice dei nomi e delle località       |                       |
|            | d) Indice tematico degli anni A-B-C       |                       |
|            | e) Bibliografia completa degli anni A-B-C |                       |
|            | f) Indice generale degli anni A-B-C       |                       |
|            | g) Indice generale degli anni A-B-C       |                       |

**DOMENICA 23<sup>a</sup> TEMPO ORDINARIO-C**  
**SAN TORPETE GENOVA – 26-06-2022**

Sap 9,13-18b; Sal 90/89,3-4; 5-6.12-13.14.17; Fm 9b-10.12-17; Lc 14,25-33

La domenica 23<sup>a</sup> del tempo ordinario-C trova il suo asse di rotazione attorno alla parola «chiarezza di scelta», intesa come *valutazione tra due scelte*. In una parola più semplice, oggi siamo invitati a riflettere su quale sia lo spessore della nostra capacità di *discernimento* alla luce delle condizioni che Gesù pone per far parte della sua comunità profetica chiamata «regno di Dio»: la relativizzazione dei vincoli familiari, il metodo della croce e la povertà/libertà (v., sotto, *Omelia*). Le parole di Gesù possono scandalizzare: «odiare il padre, la madre, ecc. perfino la propria vita». In greco si usa il verbo proprio dell'odio «misèō» che ha una connotazione di ostilità e di opposizione, ponendo in evidenza un contrasto non componibile perché impone una scelta radicale. Senza compromessi. Chi sceglie provoca sempre reazioni, solo gli apatici e gli indifferenti restano anonimi e anche inutili perché muoiono nel proprio brodo che li annega nell'isolamento più egoistico.

Gesù non è un adulatore né un demagogo che cerca di sedurre le folle per avere un seguito con cui scalare il potere o per trarne un vantaggio. In tutta la sua vita terrena, egli scoraggia le folle che vogliono seguirlo (come leggiamo nel vangelo di oggi) e usa l'unico criterio possibile: *la verità sempre e comunque*. Diretto verso Gerusalemme, Gesù vede «una folla numerosa» che lo segue (cf Lc 14,25). Chi segue un «Rabbi» esprime il desiderio di essere suo discepolo. Questo fatto lo preoccupa perché la folla non ha il suo «spirito» e non lo segue per andare nella città di Dio «a dare la vita»; al contrario, la folla va in gita e si eccita all'idea di partecipare allo spettacolo. Se anche qualcuno dovesse giungere a Gerusalemme insieme a lui, lo farebbe per condividere il potere con colui che è riconosciuto come Messia, secondo la loro logica e quella del mondo. La folla ha identificato la realtà con le proprie aspettative e proiettando le proprie attese sulla persona di Gesù che presto se la troverà contro quando, davanti a Pilato, griderà: «Crocifiggilo, crocifiggilo» (Lc 23,21).

La folla pensa/sogna che Gesù sia il Messia venuto a restaurare il di Dàvide e Salomone con lo splendore della corte, del tempio e del benessere. È il desiderio che rimpiange il passato perché chiuso al futuro. Allo stesso modo i loro padri, che avevano appena assaporato le difficoltà dell'esodo, prospettiva della libertà del Sinai, che già rimpiangevano «la pentola della carne» dell'Egitto (cf Es 16,3). È forse il momento più deludente della vita di Gesù: egli si rende conto che la sua predicazione o è fallita o è stata grandemente fraintesa. La folla non vive di ideali, ma cerca soldoni: pochi, maledetti e subito.

Spesso abbiamo un'attesa «nostra» di Dio e quando non è adempiuta, cadiamo nello sconforto e nella depressione spirituale, accusando Dio di essere «ingiusto»: Dio non c'è, non parla, non si fa sentire. Arriviamo anche a essere drastici: «Dio non mi ascolta». Lo scoraggiamento è completo: se Dio non ascolta, a che serve pregare, invocare, impegnarsi, cambiare vita? Perché Dio non mi dice quello che devo fare?

Questo Dio che spesso noi vagheggiamo, è il Dio che vorremmo come supplente delle nostre incapacità: una proiezione dei nostri fallimenti e delle

nostre paure. Un Dio fasullo. La domanda non è: «Perché Dio non ascolta?», ma «Per quali ragioni io non riesco a sentire Dio che parla?». In altre parole: quali sono i criteri in base ai quali io scelgo nella mia vita e che cosa mi impedisce di «discernere» la *Presenza/Shekinàh* che mai mi abbandona? Il silenzio di Dio non può essere la mia incapacità di ascoltare o la mia presunzione di cercare e volere trovare Dio dove voglio io?

Ancora una volta, è Adam che vuole decidere la sorte, la configurazione e i confini dell'Eden, indipendentemente da Dio: credeva di averlo trovato all'ombra dell'albero della conoscenza del bene e del male, invece lo ha trovato integro nella propria nudità e nella propria vergogna (cf Gen 3,4-6.7.10). La liturgia di oggi ci mette in guardia e ci offre i criteri di discernimento per non cercare invano, ma per ritrovare noi stessi e con noi «vedere» il volto di Dio, il solo possibile: quello svelato da Gesù che non invita a spartirsi posti e prebende di potere, ma invita a «prendere la “sua” croce» e ad andare a Gerusalemme per offrire *gratuitamente* la propria vita. Gesù annienta i falsi entusiasmi messianici con la durezza del linguaggio che gli è tipica, l'austerità della sua vita, e le condizioni essenziali del ridimensionamento di ogni bene e di ogni legame (cf Lc 14, 33.26-27).

Lc, come sappiamo, organizza il magistero di Gesù attorno all'idea di «viaggio», per cui chi vuole essere discepolo suo non può pensare di fare una passeggiata sul lungomare o di andare alla corte di un sàtrapo che distribuisce favori, ma offre un cammino verso Gerusalemme, la città santa che custodisce in sé la morte di Dio o, se si vuole, le tenebre dell'umanità che non sanno riconoscere il loro creatore, venuto a visitarla (cf Gv 1,5.11).

Gesù non fonda partiti né fa campagna elettorale né promette tutto e il contrario di tutto: per seguire Gesù bisogna fermarsi, valutare le condizioni e le conseguenze, decidere liberamente e infine camminare, sapendo che la mèta è Gerusalemme, la città delle contraddizioni eterne: custode del tempio, «luogo» della *Shekinàh*, e nello stesso tempo madre di una religiosità senza fede.

Gerusalemme aspetta il Messia con ansia e gioia, ma quando egli arriva, non lo riconosce perché non è vestito come essa si aspettava; è scrupolosa nella ricerca della gloria di Dio e nello stesso tempo si affretta a crocifiggerlo perché non partecipa alla vita della cricca religioso-politica che detiene il potere dello spirito e dell'economia. Decisamente per Gesù credere è avere gambe per camminare e andare incontro alla croce, il trono della sua gloria, da cui non dare, ma da «Servo» regalerà la sua vita a tutti coloro che «volgeranno lo sguardo a colui che hanno trafitto» (Gv 19,37; cf Zc 12,10). Qual è il *metodo* per questa «sequela» ad alto rischio?

Il 1° atteggiamento è *misurare la distanza* che ci separa da Dio e non pretendere di imbrigliarlo nei pochi centimetri della nostra esperienza. L'autore della *Sapienza* ci ricorda il comandamento «non nominare il nome di Dio nel vuoto» (Es 20,7) perché c'è il rischio di usarlo per rendere schiavi gli altri: chi può dire di conoscere il volere di Dio? (cf 1ª lettura: Sap 9,13). Se non sappiamo capire nemmeno le cose della terra come possiamo pretendere d'interpretare la volontà di Dio? (cf 1ª lettura, Sap 9,16).

Al Sapiente risponde san Paolo: solo «lo Spirito conosce bene ogni cosa, anche le profondità di Dio» (1Cor 2,10) e lo stesso «Spirito viene in aiuto alla nostra debolezza» (Rm 8,26). Soltanto lo Spirito e coloro che sono «spirituali»,

cioè adombrati dalla sua presenza come Maria (cf Lc 1,35), possono accedere al mistero di Dio perché non useranno mai Dio come strumento di autorità per imporre il loro pensiero e la loro volontà. Al contrario, saranno docili e umili ascoltatori di tutte quelle porzioni di Spirito Santo disseminate nel cuore di ciascuno.

Il 2° atteggiamento è suggerito da san Paolo: bisogna *essere liberi anche da se stessi*. Filènone è un suo amico che ha un servo di nome Onèsimo, il quale è scappato e si è rifugiato presso Paolo. La legge romana impone di rimandare il servo al proprietario che lo deve castigare. Paolo è preso tra due fuochi: salvare Onèsimo e non perdere l'amico, ma nello stesso tempo vuole dire una parola «nuova».

Scrivendo un biglietto all'amico Filènone e glielo manda attraverso lo stesso schiavo fuggito, che così diventa ambasciatore di Paolo. L'apostolo chiede all'amico di superare la soglia della legge per compiere un gesto di vita che è un segno di profonda libertà: accogliere lo schiavo non più come sua proprietà, ma come *figlio di Paolo* e quindi come fratello di Filènone. Senza contestare la legge sulla schiavitù, Paolo sovverte l'ordinamento sociale del suo tempo dall'interno, dando le ragioni per una visione della realtà «dall'alto».

La rivoluzione che produce un sicuro cambiamento non è mai esteriore, ma parte sempre dal cuore perché è un atteggiamento dell'anima. Filènone fa «brutta figura» agli occhi del mondo, ma dà testimonianza di un nuovo ordine di giustizia e per questo non deve fare calcoli, ma deve *scegliere e valutare* cosa sia più giusto essere e fare: credente coerente o padrone soddisfatto?

Gli altri tre atteggiamenti (3°, 4° e 5°) descritti dalla liturgia odierna si trovano nel vangelo, dove Gesù, collocandosi sulla linea delle altre letture, esige alcune condizioni fondamentali. Questo dato ci aiuta a capire che quando si parla di «novità» portata da Gesù, bisogna essere cauti e non superficiali, perché egli è un ebreo che s'inserisce nella scia della dottrina e della teologia del suo popolo, sviluppandola e chiarendola «in modo nuovo», dando cioè soluzioni inaspettate, perché non si attiene a un modello prefabbricato, ma va' al cuore di un'esperienza che interroga e da cui si lascia interrogare con la sua singolare capacità di leggere e discernere.

Il 3° atteggiamento, l'«odio» verso la famiglia, merita un'attenzione particolare. A differenza di Lc, nel *discorso sulla missione* di Mt non si parla di *odio*, ma di una *gradazione di amore*: «Chi ama padre o madre... figlio o figlia **più di me**» (Mt 10,37), per cui il confronto si limita alle coppie parentali naturali come *padre/madre* e *figlio/figlia*. Lc invece va oltre e non misura l'amore, ma porta la scelta alle estreme conseguenze perché aggiunge altre forme di relazione radicale, quasi volesse includere in questo processo di scelta ogni forma di relazione. Al padre e alla madre aggiunge la **moglie** [*assente in Mt*]; ai figli aggiunge i **fratelli** e le **sorelle** [*assenti in Mt*] e chiude il cerchio con la **propria vita** [*assente in Mt*].

Questo elenco di **sette situazioni** dove si esprimono le realizzazioni possibili di affettività parentale, indicano chiaramente che la scelta di seguire Gesù non lascia nulla come prima, ma coinvolge ogni fibra interiore di vita, ogni piega dell'esistenza perché non esige un'adesione *con tessera*, ma il capovolgimento radicale delle priorità secondo il vangelo.

Il 4° atteggiamento che Gesù esige come conseguenza del precedente è la dinamica tra *assoluto e relativo*: *uno solo è l'assoluto* ed è Dio, tutto il resto deve seguire come conseguenza di questa priorità. Alla fine si scoprirà che scegliere Dio radicalmente fino «all'odio» degli altri significherà paradossalmente riscoprire la vita e i suoi protagonisti e ritornare alle relazioni con cuore e mente nuovi: il padre, la madre, la moglie, i figli, i fratelli e le sorelle riacquistano una «identità» prima sconosciuta perché ritrovate in Dio-Padre, diventano figli e quindi fratelli e sorelle sul nostro stesso piano affettivo e di fede.

Se l'amore per gli altri non è mediato dall'amore per Dio, facilmente si tramuta in odio di distruzione che seppellisce la vita; se gli altri sono amati secondo la misura dell'amore di Dio non diventeranno mai concorrenti. Le parole di Gesù sono l'estremizzazione plastica dello *Shemà Israel*: «Tu amerai il Signore, tuo Dio, con tutto il cuore, con tutta l'anima e con tutte le forze» (Dt 6,5) a cui Lc aggiunge anche «con tutta la tua mente» (Lc 10,27). Senza Dio l'amore non può reggere, semmai si vivono contratti o diventano avventure sessuali senza storia e senza speranza.

Il 5° e ultimo atteggiamento che Gesù impone è il *discernimento di valutazione*: si costruisce una torre se si hanno mezzi e possibilità; si prepara una campagna militare se si è ragionevolmente sicuri di valutare perdite e risultati: l'uomo prudente non improvvisa. Seguire Gesù non è una passeggiata da diporto, ma entrare nel cuore della vita dove si decidono le scelte forti e decisive e dove non si può restare indifferenti perché si è obbligati a vivere con passione e con vitalità. Lo Spirito che invociamo facendo nostra la preghiera dell'antifona d'ingresso, sia la nostra forza e la roccia del nostro discernimento: **«Tu sei giusto, Signore, e retto nei tuoi giudizi: / agisci con il tuo servo/serva secondo il tuo amore»** (Sal 119/118, 137.124).

*Tropàri allo Spirito Santo*

Spirito Santo, tu conosci il volere di Dio e lo sveli a noi perché troviamo la pace.

**Veni, Sancte Spiritus!**

Spirito Santo, tu vieni in aiuto alla nostra debolezza per convertirci ai pensieri di Dio.

**Veni, Sancte Spiritus!**

Spirito Santo, tu sei la Sapienza che salva perché sappiamo discernere con verità.

**Veni, Sancte Spiritus!**

Spirito Santo, tu trasformi la polvere del nostro esistere in tempio della *Shekinàh*.

**Veni, Sancte Spiritus!**

Spirito Santo, tu ci insegni a contare i nostri giorni come parte dell'eternità di Dio.

**Veni, Sancte Spiritus!**

Spirito Santo, tu ci sazi al mattino con la tua grazia, o esultanza del Dio di Gesù.

**Veni, Sancte Spiritus!**

Spirito Santo, tu solo sei l'opera delle nostre mani che presentiamo al Signore.

**Veni, Sancte Spiritus!**

Spirito Santo, tu hai reso l'apostolo Paolo libero nel cuore nonostante la prigione.

**Veni, Sancte Spiritus!**

Spirito Santo, tu tramuti la condizione di schiavi in statuto di figli prediletti.

**Veni, Sancte Spiritus!**

Spirito Santo, tu sei la diversità che abolisce

tutte le differenze tra i figli di Dio.  
Spirito Santo, tu spezzi le catene di ogni  
schiavitù in ogni tempo e in ogni luogo.  
Spirito Santo, tu sei il cirenèo che aiuta  
a portare la croce di ogni uomo e donna.  
Spirito Santo, tu sei il maestro che forma  
esemplari discepoli del Cristo Signore.  
Spirito Santo, tu sei la perla per la quale  
importa vendere tutto e seguirti con gioia.  
Spirito Santo, tu sei la legge suprema  
che vincola l'essere e l'agire al volere di Dio.

**Veni, Sancte Spiritus!**

**Veni, Sancte Spiritus!**

**Veni, Sancte Spiritus!**

**Veni, Sancte Spiritus!**

**Veni, Sancte Spiritus!**

**Veni, Sancte Spiritus!**

Abbiamo appena invocato lo Spirito Santo che «viene in aiuto alla nostra debolezza perché noi non sappiamo infatti pregare in modo conveniente» (Rm 8,26). Come possiamo pretendere di conoscere il suo volere? San Paolo nello stesso versetto ci dice che è «lo stesso Spirito [che] intercede per noi con gemiti inesprimibili» (*ibid.*) Noi possiamo solo *predisporci* alla conoscenza della volontà di Dio. Questo è il senso della comunità-chiesa dove ognuno trova lo spazio per esporre, esprimere e celebrare l'esperienza che Dio fa in ciascuno di noi per dividerla e per confrontare le porzioni di volontà che egli ha seminato in tutti. Invochiamo la benedizione della Trinità, unico Dio, su tutto il mondo:

[Ebraico]<sup>116</sup>

**Beshèm ha'av vebaBèn veRuàch haKodèsh. 'Elohìm Echàd. Amen.**

Nel Nome del Padre e del Figlio e dello Spirito Santo. Dio Uno. Amen.

*Oppure* [Greco]

**Èis to ònoma toû Patròs kài Hiuiù kài toû Hagìu Pnèumatòs, Kýrios hêis.**

**Amen.**

Nel Nome del Padre e del Figlio e del Santo Spirito. Dio Uno. Amen.

Il Dio di Gesù Cristo è un Dio esigente, non si accontenta di una porzione della nostra vita: egli è come gli innamorati alle prime esperienze, vuole tutto. Eppure non è possessivo perché, paradossalmente, nel momento in cui gli riconosciamo il diritto di prendersi tutto, egli ci restituisce la pienezza di noi stessi, come fece con Abramo, cui restituì Isacco nello stesso istante in cui il patriarca riconobbe il figlio come esclusività di Dio. Non è un Dio egoista, ma un innamorato esigente che vuole insegnarci il segreto dell'amore: se vogliamo ritrovarle come doni di Dio, dobbiamo distaccarci anche dalle persone che amiamo, anche da noi stessi. Chiediamo perdono per tutte le volte che abbiamo anteposto a Dio qualsiasi cosa, qualsiasi affetto, qualsiasi volto. Verifichiamo la nostra coscienza sul nostro rapporto con lui: *amerai il Signore con tutto te stesso, anima, cuore e beni* per essere liberi di amare i fratelli e le sorelle come figli dello stesso Padre.

---

<sup>116</sup> La traslitterazione in italiano sia dall'ebraico che dal greco non è scientifica, ma pratica: come si pronuncia.

[Alcuni momenti effettivi e congrui di silenzio]

Signore, tu hai dato il tuo Spirito  
perché imparassimo a cercare la tua volontà. **Kyrie, elèison!**  
Cristo, tu modifichi le nostre relazioni  
e le illumini con il vangelo della gioia. **Christe, elèison!**  
Signore, tu purifichi ogni nostro amore  
nel fuoco dell'amore del tuo Spirito. **Pnèuma, elèison!**

Dio Padre che manifesta la sua volontà nel vangelo del Figlio risorto e libera ogni schiavitù per intessere rapporti di fraternità e di amore, ci doni la misura di grazia che ci rende liberi di amare tutte le creature nella tenerezza del Padre e del Figlio e dello Spirito; e per i meriti del santo popolo Israele e della santa assemblea che è la Chiesa, ci perdoni i nostri peccati e ci conduca alla vita eterna. **Amen.**

**GLORIA A DIO NELL'ALTO DEI CIELI e pace in terra agli uomini, amati dal Signore. Noi ti lodiamo, ti benediciamo, ti adoriamo, ti glorifichiamo, ti rendiamo grazie per la tua gloria immensa, Signore Dio, Re del cielo, Dio Padre creatore** [Breve pausa 1-2-3].

**Signore, Figlio Unigenito, Gesù Cristo, Signore Dio, Agnello di Dio, Figlio del Padre: tu che togli i peccati del mondo, abbi pietà di noi; tu che togli i peccati del mondo, accogli la nostra supplica; tu che siedi alla destra del Padre, abbi pietà di noi** [Breve pausa 1-2-3].

**Perché tu solo il Santo, tu solo il Signore, tu solo l'Altissimo:** [Breve pausa 1-2-3]  
**Gesù Cristo con lo Spirito Santo, nella gloria di Dio Padre. Amen.**

Preghiamo (colletta) – Anno-C

**O Dio, che ti fai conoscere da coloro che ti cercano con cuore sincero, donaci la sapienza del tuo Spirito, perché possiamo diventare veri discepoli di Cristo tuo Figlio, vivendo ogni giorno il Vangelo della Croce. Egli e Dio, e vive e regna con te, nell'unità dello Spirito Santo, per tutti i secoli dei secoli. Amen.**

*Oppure.*

**O Padre, che ci hai liberati dal peccato e ci hai donato la dignità di figli adottivi, guarda con benevolenza la tua famiglia, perché a tutti i credenti in Cristo sia data la vera libertà e l'eredità eterna. Per il nostro Signore Gesù Cristo, tuo Figlio, che e Dio, e vive e regna con te, nell'unità dello Spirito Santo, per tutti i secoli dei secoli. Amen.**

*Mensa della Parola*

**Prima lettura** (Sap 9,13-18)

*Alla fine della 2<sup>a</sup> parte del libro della Sapienza (cc. 6-9) l'autore rivolge a Dio la preghiera per ottenere la Sapienza. Il brano proposto dalla liturgia è la conclusione di questa preghiera, che probabilmente esisteva già in lingua ebraica, prima che l'autore l'adattasse nella sua lingua che è il greco. I vv. 15-17 sono un'aggiunta dell'autore. Il testo è di una modernità strepitosa perché nella sua riflessione dell'impossibilità per l'uomo di raggiungere la felicità che solo Dio*



*può compiere, non parte dalla concezione del peccato originale, come fa la tradizione teologica, ma dalla condizione esistenziale dell'uomo che si scopre fragile (v. 15). Egli cerca una risposta nella filosofia greca, ma deve attendere l'evento di Gesù Cristo se vuole scoprire che la conoscenza di Dio, e ancora di più la sua esperienza, parte e si consuma nel dono dello Spirito Santo, il Nome nuovo della Sapienza antica.*

**Dal libro della Sapienza** (Sap 9,13-18)

<sup>13</sup>Quale uomo può conoscere il volere di Dio? Chi può immaginare che cosa vuole il Signore? <sup>14</sup>I ragionamenti dei mortali sono timidi e incerte le nostre riflessioni, <sup>15</sup>perché un corpo corruttibile appesantisce l'anima e la tenda d'argilla opprime una mente piena di preoccupazioni. <sup>16</sup>A stento immaginiamo le cose della terra, scopriamo con fatica quelle a portata di mano; ma chi ha investigato le cose del cielo? <sup>17</sup>Chi avrebbe conosciuto il tuo volere, se tu non gli avessi dato la sapienza e dall'alto non gli avessi inviato il tuo santo spirito? <sup>18</sup>Così vennero raddrizzati i sentieri di chi è sulla terra; gli uomini furono istruiti in ciò che ti è gradito e furono salvati per mezzo della sapienza.

Parola di Dio.

**Rendiamo grazie a Dio.**

**Salmo responsoriale** (Sal 90/89, 3-4; 5-6; 12-13; 14.17)

*Con il salmo 90/89 inizia il 4° libro del Salterio che si conclude con il salmo 106. In questo libro, la tradizione giudaica attribuisce direttamente a Mosè i salmi dal 90 al 100, che contengono complessivamente undici benedizioni, una per ogni tribù d'Israele, esclusa quella a Simeone che, secondo una tradizione giudaica, indusse il popolo alla lussuria in occasione del vitello d'oro (cf Es 32). In questo salmo un sapiente, profondo conoscitore delle Scritture<sup>117</sup>, medita sulla brevità della vita e sulla fragilità umana. Il peccato, cioè l'opposizione a Dio, è visto come un accorciamento dell'esistenza che è un soffio di fronte all'eternità di Dio. Prendendo coscienza del nostro limite, facciamo nostri i sentimenti del salmo con cui anche Gesù e gli apostoli hanno pregato nella loro vita terrena.*

**Rit. Signore, sei stato per noi un rifugio / di generazione in generazione.**

**1.** <sup>3</sup>Tu fai ritornare l'uomo in polvere,  
quando dici: «Ritornate, figli dell'uomo».

<sup>4</sup>Mille anni, ai tuoi occhi,  
sono come il giorno di ieri che è passato,  
come un turno di veglia nella notte. **Rit.**

**2.** <sup>5</sup>Tu li sommergi:  
sono come un sogno al mattino,  
come l'erba che germoglia;  
<sup>6</sup>al mattino fiorisce e germoglia,  
alla sera è falciata e secca. **Rit.**

**3.** <sup>12</sup>Insegnaci a contare i nostri giorni  
e acquisteremo un cuore saggio.

<sup>13</sup>Ritorna, Signore: fino a quando?  
Abbi pietà dei tuoi servi! **Rit.**

**4.** <sup>14</sup>Saziaci al mattino con il tuo amore:  
esulteremo e gioiremo per tutti i nostri giorni.

<sup>17</sup>Sia su di noi la dolcezza del Signore, nostro Dio:

---

<sup>117</sup> Cf il v. 2 con Gen1,1 e Pr 8,25; i vv. 5-6 con Gb 14,1-2; 20,8; il v. 10 con Gen 6,3; Pr 10,27; Sir 18,8-9 e l'intero Salmo con Dt 32.

rendi salda per noi l'opera delle nostre mani,  
l'opera delle nostre mani rendi salda.

**Rit. Signore, sei stato per noi un rifugio / di generazione in generazione.**

**Seconda lettura** (Fm 9b-10.12-17)

*Durante la prima prigionia romana (a. 61-63), Paolo aveva accolto e nascosto Onèsimo, uno schiavo fuggito dal suo padrone di nome Filènone, un cristiano di Colòsse in Grecia, amico intimo di Paolo. Stretto tra il fuoco delle leggi civili, che impongono di rimandare lo schiavo al legittimo proprietario, e quello della novità cristiana, che vede nello schiavo come nel padrone due persone redente da Cristo, Paolo sceglie una soluzione originale: rimanda Onèsimo al suo amico Filènone, ma affidandoglielo non più come schiavo, bensì come figlio e fratello. L'apostolo osserva la legge, superandola. Cristo ha instaurato nuove relazioni affettive e civili, generando nei credenti una paternità reciproca che li rende responsabili gli uni degli altri. Questa responsabilità di paternità/maternità ecclesiale noi impariamo alla scuola dell'Eucaristia dove il Maestro, il Figlio Gesù di Nàzaret, ci educa alla fraternità universale: «Non c'è Giudeo né Greco; non c'è schiavo né libero; non c'è maschio e femmina, perché tutti voi siete uno in Cristo Gesù» (Gal 3,28).*

**Dalla lettera a Filènone** (Fm 9b-10.12-17)

Carissimo, <sup>9</sup>ti esorto, io, Paolo, così come sono, vecchio, e ora anche prigioniero di Cristo Gesù. <sup>10</sup>Ti prego per Onèsimo, figlio mio, che ho generato nelle catene. <sup>12</sup>Te lo rimando, lui che mi sta tanto a cuore. <sup>13</sup>Avrei voluto tenerlo con me perché mi assistesse al posto tuo, ora che sono in catene per il Vangelo. <sup>14</sup>Ma non ho voluto fare nulla senza il tuo parere, perché il bene che fai non sia forzato, ma volontario. <sup>15</sup>Per questo forse è stato separato da te per un momento: perché tu lo riavessi per sempre; <sup>16</sup>non più però come schiavo, ma molto più che schiavo, come fratello carissimo, in primo luogo per me, ma ancora più per te, sia come uomo sia come fratello nel Signore. <sup>17</sup>Se dunque tu mi consideri amico, accoglilo come me stesso.

Parola di Dio.

**Rendiamo grazie a Dio.**

**Vangelo** (Lc 14,25-33)

*Il brano del vangelo è una raccolta disordinata di sentenze di Gesù messe insieme perché non andassero perdute. Per comprenderne il senso bisogna prolungare la lettura fino ai vv. 34-35 che concludono il capitolo e che riportano la sentenza sul «sale», certamente di Gesù, ma di cui i Sinottici hanno perduto il contesto originario. Ciò spiega perché Lc la usa come parabola per illustrare le ragioni della rinuncia ai beni materiali che è il tema dominante: nell'imminenza del regno di Dio non si corre spediti verso la mèta finale, portando con sé zavorra ingombrante<sup>118</sup>. I vv. 26-27 sull'«odio familiare», qui fuori contesto, fanno da introduzione alla parabola del calcolo di fattibilità per la costruzione di una torre o la preparazione di una campagna militare che non possono essere improvvisati (vv. 28-33). Tre elementi vi sono comuni: la torre non portata a termine, la guerra non valutata nelle spese, il sale che perde il sapore. Essi sono l'immagine del cristiano che comincia a credere, ma si smarrisce per strada e si ferma. Per Lc il «sale» è simbolo della prudenza: prima di mettersi in cammino bisogna valutare ragioni e conseguenze.*

**Canto al Vangelo** (Sal 119/118,135)

**Alleluia.** Fa' risplendere il tuo volto sul tuo servo /  
e insegnami i tuoi decreti. **Alleluia.**

Il Signore sia con voi.

**E con il tuo spirito.**

---

<sup>118</sup> Vedi passi paralleli di Mt 10,37-36; 16,24; Lc 9,23 che offrono altri contesti.

**Dal Vangelo secondo Luca (Lc 14,25-33) Gloria a te, Signore.**

In quel tempo, <sup>25</sup>una folla numerosa andava con Gesù. Egli si voltò e disse loro: <sup>26</sup>«Se uno viene a me e non mi ama più di quanto ami suo padre, la madre, la moglie, i figli, i fratelli, le sorelle e perfino la propria vita, non può essere mio discepolo [alla lettera: *Se uno vuole venire a me e non odia il padre suo e la madre e la moglie e i figli e i fratelli e le sorelle, e persino anche la vita sua, non può diventare mio discepolo*]. <sup>27</sup>Colui che non porta la propria croce e non viene dietro a me, non può essere mio discepolo. <sup>28</sup>Chi di voi, volendo costruire una torre, non siede prima a calcolare la spesa e a vedere se ha i mezzi per portarla a termine? <sup>29</sup>Per evitare che, se getta le fondamenta e non è in grado di finire il lavoro, tutti coloro che vedono comincino a deriderlo, <sup>30</sup>dicendo: «Costui ha iniziato a costruire, ma non è stato capace di finire il lavoro». <sup>31</sup>Oppure quale re, partendo in guerra contro un altro re, non siede prima a esaminare se può affrontare con diecimila uomini chi gli viene incontro con ventimila? <sup>32</sup>Se no, mentre l'altro è ancora lontano, gli manda dei messaggeri per chiedere pace. <sup>33</sup>Così chiunque di voi non rinuncia a tutti i suoi averi, non può essere mio discepolo. [I vv. seguenti non sono compresi nella liturgia, ma sono essenziali per la comprensione del brano; cf Mt 5,13]. <sup>34</sup>Buona cosa è il sale, ma se anche il sale perde il sapore, con che cosa verrà salato? <sup>35</sup>Non serve né per la terra né per il concime e così lo buttano via. Chi ha orecchi per ascoltare, ascolti»»

Parola del Signore.

**Lode a te, o Cristo.**

*Spunti di omelia*

A una lettura superficiale del vangelo, è facile scandalizzarsi delle parole di Gesù che appaiono pesanti a una sensibilità come la nostra. Esse, invece, non sono altro che lo *Shemà Israel* portato alle estreme conseguenze: *il credo fondamentale di Israele* che gli Ebrei di tutti i tempi, anche oggi, hanno usato e usano come preghiera quotidiana. Questa professione di fede-preghiera ricorda all'ebreo il suo primo e fondamentale atto esistenziale che è l'unicità e assolutezza di Dio: «Ascolta, Israele<sup>119</sup>: il Signore è il nostro Dio, unico è il Signore. Tu amerai il Signore, tuo Dio, con tutto il cuore, con tutta l'anima e con tutte le forze» (Dt 6,5), che Lc completa con l'aggiunta «e con tutta la tua mente» (Lc 10,27). Israele esiste sulla roccia dell'unicità assoluta di Yhwh.

Dio, direbbe Sant'Ignazio di Loyola, è il «principio e fondamento» della vita del credente. Siamo talmente distanti dal cuore e dallo stile di Dio che leggiamo sempre le parole forti del vangelo come antagoniste a noi, fino al punto di dire che il messaggio di Gesù è sublime, ma impossibile da seguire. Come si concilia infatti, l'«odio» per i propri familiari con l'«amore» verso i nemici? (cf Lc 6,27.35). Se anche l'offesa è un grave delitto, come si può parlare di «odio» tra consanguinei? «Chiunque si adira con il proprio fratello

---

<sup>119</sup> Chi parla è Mosè che però interviene in nome e per conto di Dio: per questo possiamo dire che nella professione di fede di Israele è Dio stesso che prega, supplica Israele ad amarlo perché Dio non è Dio senza l'amore del suo popolo, allo stesso modo che lo sposo non è più sposo senza l'amore della sua sposa. Amare Dio non è un dovere cristiano, ma una necessità di Dio che ha bisogno della nostra relazione perché credere in lui significa amarlo, ma anche lasciarsi amare.

dovrà essere sottoposto al giudizio. Chi poi dice al fratello: “Stupido”, dovrà essere sottoposto al sinèdrio; e chi gli dice: “Pazzo”, sarà destinato al fuoco della Geènna» (Mt 5,22). Proviamo ad entrare nell’anima del vangelo di oggi.

«Una folla numerosa andava con lui» (Lc 14,25); la frase non rende bene il testo greco che parla al plurale di «folle molte/numerose – òchloi pollòì» per sottolineare quanto fosse sterminata la massa che lo seguiva. La circostanza è data dal successo che Gesù sembra riscuotere tra la folla, entusiasta della sua predicazione perché intuisce che potrebbe essere il Messia. Se è il Messia, restaurerà il regno di Dàvide e lo splendore di Salomòne e quindi seguirlo «conviene»: potrebbe uscirci qualcosa anche per loro. È la logica dei gregari, dei servi a vita, di coloro che non credono a niente, ma solo a ciò che gli è utile. Hanno imparato la lezione dai loro capi che non scelgono secondo verità e giustizia, ma sempre secondo convenienza. È la logica del potere che annette sempre delinquenti e ruffiani per crearsi un sostegno e un appoggio sicuri. È la logica del carrierismo.

Gesù scoraggia subito gli entusiasmi facili e usa parole durissime per indurre a una scelta: «Se uno viene a me e non mi ama più di quanto ami suo padre, la madre, la moglie, i figli, i fratelli, le sorelle e perfino la propria vita, non può essere mio discepolo» (cf Lc 14,26-27). Questo discorso, che appare duro, deve essere contestualizzato nel capitolo 14 di Lc: Gesù «un sabato» è invitato a pranzo «a casa di uno dei capi dei farisei» (Lc 14,1); durante il pranzo guarisce un idròpico, andando contro le regole della religione ufficiale (cf Lc 14,7-6), invita a non essere appariscenti, ma a scegliere gli ultimi posti (cf Lc 14,7-11), consiglia l’ospite a non offrire pranzi per interesse a parenti e amici, «fratelli e parenti» compresi (cf Lc 14,12-14) e infine, nel mettere in evidenza le scuse di coloro che si sottraggono all’invito, pone in risalto uno che si scusa perché «mi sono appena sposato» (cf Lc 14,15-24, qui 20). È a questo punto che di fronte alla sterminata folla interessata, Gesù lancia la sua sfida che in termini moderni possiamo così tradurre: «Se uno viene a me e non è disposto a capovolgere la propria esistenza, rivedendo radicalmente i criteri di valutazione e di scelta quotidiana fino a mettere a rischio la propria stessa vita, non può essere mio discepolo» (Lc 14,26). Si tratta di mettere in atto con gli atti della vita l’invito costante del vangelo alla «metànoia», cioè al cambiamento radicale del modo di pensare<sup>120</sup>.

Parole che lasciano il segno perché seguire Gesù non è fare una passeggiata sul lungo mare alla brezza della sera, magari con un gelato in mano; oppure partecipare alla spartizione del bottino come di solito fanno le cricche che governano solo per fare i propri interessi, specialmente se immorali. Seguire Gesù è affrontare il «viaggio fino a Gerusalemme» dove lo attende la morte, l’abbandono, il silenzio di Dio, il dubbio della fede; significa decidere quale senso deve avere la vita e in quale direzione andare; significa decidere cosa portare e cosa escludere. La prima condizione radicale è che l’adesione a lui deve andare al di sopra dei vincoli familiari, esattamente il contrario di quanto faceva la cricca dei farisei, dove tutto era per l’interesse personale e del gruppo. I sommi sacerdoti e i capi erano soliti, durante le loro cariche, sistemare

<sup>120</sup> Per il concetto di *metànoia* – *capovolgimento del pensiero/conversione*, v. PAOLO FARINELLA, *Peccato e Perdono. Un capovolgimento di prospettiva*, Gabrielli Editore, San Pietro in Cariano (VR) 2015, 71-73.

le proprie famiglie, parenti, amici e sostenitori: «Non c'è niente di nuovo sotto il sole» (Qo 1,9). L'accenno alla moglie, assente in Mt (v., *sopra*, introduzione) è conseguente alla scusa di uno degli invitati al banchetto della parabola che adduce come scusa l'aver preso moglie.

Le parole di Gesù sono simili a quelle pronunciate in Galilea, quando la famiglia lo ritenne pazzo e cercò di andarlo a prendere “con l'ambulanza” temendo per lui la ritorsione delle autorità religiose e politiche (cf Mc 3,20-21). A chi gli fece notare che la sua famiglia («tua madre, i tuoi fratelli e le tue sorelle») lo inseguiva per indurlo alla prudenza o per portarlo al sicuro a casa, Gesù, «girando lo sguardo su quelli che erano seduti attorno, disse: “Ecco mia madre e i miei fratelli! Perché chi fa la volontà di Dio, costui per me è fratello, sorella e madre”» (Mc 3,34-35).

Gesù instaura un nuovo tipo di relazioni che superano quelle del sangue e per questo la fede in lui comporta scelte che possono anche essere traumatiche. Se, per costruire un palazzo o dichiarare guerra, bisogna fare «prima» calcoli di valutazione, per seguire Gesù bisogna verificare veramente se sia conveniente o meno; se uno non accetta la novità di relazione che comporta e il capovolgimento dei criteri di scelta, è meglio non seguirlo perché non farà molta strada: la comunità del regno diventerà o una mucca da mungere o un luogo di disperazione e di depressione mortale.

Per sminuire la portata delle parole di Gesù, spesso nei commenti omiliteci si dice che Gesù usa un linguaggio iperbolico, ma che in sostanza non volesse parlate di *odio*, bensì di eccesso di amore; bisogna però rendersi conto che così si svuota il senso di tutto il brano. Se non comprendiamo una parola o una frase o un brano è molto più semplice dire «non capiamo» piuttosto che fare dire al vangelo quello che a noi sembra verosimile. Il testo greco usa il verbo «*miséō*», che è il verbo proprio dell'odio, e per capirlo è necessario partire da lontano.

#### **Nota esegetica**

Nell'esperienza comune, noi crediamo che l'amore parentale di marito/moglie e genitori/figli non sia compatibile con l'amore di Dio: come si può amare «di più» o addirittura «prima» dei propri figli e della propria moglie Dio, dal momento che è Dio stesso a comandare di amare gli altri, specialmente quelli legati da vincoli consacrati con la sua benedizione, come il matrimonio? Non è una contraddizione? Lo è perché noi abbiamo dell'amore un concetto di «possesso»: *mia* moglie, *mio* marito, i *miei* figli. Noi viviamo la vita come proprietà e quindi pretendiamo di gestirla con criteri mercantili. Non siamo ancora in grado di capire che «nudo uscii dal grembo di mia madre e nudo vi farò ritorno» (Gb 1,18) per cui tutto ciò che noi siamo e crediamo di avere è solo un dono che abbiamo ricevuto in custodia e di cui dobbiamo rendere conto. Viviamo in comodato (uso gratuito).

La moglie non è *tua* moglie e il marito non è *tuo* marito, ma ambedue sono l'uno per l'altro un dono reciproco che esprime il volto di Dio: la moglie diventa così la profezia che segna la via di Dio per il marito e il marito la profezia che segna la via di Dio per la moglie e insieme, marito e moglie, sono il «vangelo» che segna la via di Dio per i figli. Anche i figli sono esclusi dal *demonio del possesso*, perché essi non sono «figli naturali» nati dalla carne e dal sangue, ma nomi e volti generati da Dio e da lui affidati alla custodia di un uomo e di una donna perché ne sviluppassero l'immagine che Dio ha depresso in loro. Quando nasce un figlio è segno che Dio giudica «quei» genitori degni di

rappresentarlo. O i genitori imparano a diventare «genitori adottivi», riconoscendo che coloro che hanno partorito sono figli di Dio, o non gusteranno appieno il mistero della loro esistenza.

In questo contesto di amore donato, si capisce che nessun marito può amare la moglie per se stessa e nessuna moglie può amare il marito per se stesso. L'Amore è un riflesso e un «sacramento», cioè un segno visibile dell'amore di Dio che diventa così la roccia su cui poggia l'amore totale dell'uomo per la donna e della donna per l'uomo, poiché ambedue sono «immagine sponsale» dell'amore di alleanza. Questa prospettiva non si trova in natura, ma è solo una proposta di grazia, una vocazione profetica.

Amare Dio prima e più della moglie significa amare Dio *nella* moglie e amare Dio prima e più del marito significa immergersi nell'amore sconfinato che solo Dio può garantire. Il marito, la moglie e i figli sono la fisicità dell'amore con cui Dio si rapporta a noi e ci ama. Paradossalmente, «odiare» in questo senso il marito o la moglie o i figli significa scoprirne la dimensione divina e amarli fino allo spasimo. L'uomo e la donna (la cronaca di ogni giorno lo testimonia) abbandonati a se stessi si stancano presto l'uno dell'altro e somigliano al sale senza sapore: hanno bisogno di continue esperienze diverse per scoprire di esistere: vivono con la propria identità proiettata fuori di sé.

Viviamo in una società in cui il rapporto sessuale è libero, senza più tabù, senza remore di alcun genere perché chiunque può andare con chiunque, le proposte di stili di vita «rappresentati» sui mass-media, specialmente la tv, esaltano il libertinaggio senza freni, eppure la nostra generazione è sessualmente malata, insoddisfatta e piena di problemi fino al punto che si preferisce l'esperienza virtuale a quella fisica e reale. L'eccesso di sesso è il segno profondo di un malessere di comunicazione e di relazione creativa e armonica.

La tradizione rabbinica ci viene in aiuto e ci insegna come sia grande il mistero dell'amore sponsale che deve avere Dio come perno, principio e fine se si vuole scoprire l'altro come la parte migliore di sé. In ebraico il nome di Dio è «Yhwh» e poiché è formato da «quattro» lettere si dice, in greco, sacro «tetragramma». Ora nella Bibbia «uomo» si dice «'ysh» e la «donna» che è della stessa natura si dice «'yshàh» (cf Gen 2,23): a rigore di logica per sottolineare l'assonanza della lingua ebraica, in italiano dovremmo tradurre con «uomo e uoma». I rabbini mettono in relazione i tre nomi «Dio, uomo e donna» facendo questa scoperta: la parola ebraica «'ysh-uomo» ha una lettera del nome «Yhwh», mentre la parola ebraica «'yshàh -donna» porta in sé due lettere del nome di Dio, secondo lo schema seguente:

Dio- <i>Yhwh</i>	<b>Y</b>		<b>h</b>	w	h
Uomo- <i>'ish</i>	<b>y</b>	sh			
Donna- <i>'ishàh</i>	<b>y</b>	shà	<b>h</b>		

L'uomo è portatore di una sola lettera di Dio (la **y**), mentre la donna è portatrice di due lettere di Dio (la **y** e la **h**). La donna ha un supplemento del Nome di Dio non solo per la

maternità che la fa somigliare più intimamente a Dio creatore, ma anche per un altro motivo indicato in nota.<sup>121</sup>

Applicando una delle regole esegetiche di Rabbì ben Elièzer, cioè la *scienza dei numeri* o *ghematria*, i rabbini insegnano che nella parola ebraica «Yhwh - Signore» sommando insieme il valore numerico delle quattro consonanti, dà il risultato di «26». Allo stesso modo se si sommano le consonanti della parola «amore» in ebraico «ahavàh», il risultato è «13», cioè la metà di «26». Da ciò la saggezza giudaica ricava che per esprimere la totalità di Dio occorrono «due» porzioni di amore: la porzione maschile e la porzione femminile che sono esattamente la metà ciascuno dell'amore di Dio.

La somma dei due amori dà come risultato il «Nome» impronunciabile di Dio: «Yhwh». Nessuno può amare da solo o da solo può esprimere il volto «unico» di Dio. «Ascolta, Israele: il Signore è il nostro Dio, unico è il Signore. Tu amerai il Signore, tuo Dio, con tutto il cuore, con tutta l'anima e con tutte le forze» (Dt 6,4-5) che Gesù traduce con le severe parole: «Se uno viene a me e non mi ama più di quanto ami suo padre, la madre, la moglie, i figli, i fratelli, le sorelle e perfino la propria vita, non può essere mio discepolo» (v. 26).

La seconda esigenza ha come termine cruciale e portante «la croce»: «Colui che non porta (gr.: hòstis u bastàzei; lett.: *colui che non carica/non solleva* [su di sé]) la propria croce e non viene dietro a me, non può essere mio discepolo» (Lc 14,27)<sup>122</sup>. Il termine «croce» non ha un senso ascetico o morale nel senso di sopportare le sofferenze della vita, ma ha solo il significato biblico che è sentenza di maledizione: «Cristo ci ha riscattati dalla maledizione della Legge, diventando lui stesso maledizione per noi, poiché sta scritto: *Maledetto chi è appeso al legno*» (Gal 3,13; cf Dt 21,23 e anche 2Cor 5,21). È la rottura con l'ambiente circostante sia religioso che sociale perché chi porta la croce è additato come maledetto e quindi inabile alla liturgia, alla preghiera e alla vita stessa.

Portare la croce significa entrare in conflitto con la società che giudica la croce come strumento di disprezzo e vilipendio perché simbolo di ignominia e

---

<sup>121</sup> Secondo il cerimoniale liturgico ebraico è la donna che apre il *Sèder/Ordine/Rito dello Shabbàt*, accendendo la candela della mensa rituale. Dice la tradizione che nel momento in cui la donna accende la candela che apre il Sabato, accolta da tutto Israele come una sposa adorna del suo abito nuziale, Dio concede un supplemento di anima ad ogni Israelita perché, per celebrare il Sabato, un'anima sola non è sufficiente. Dio alla fine del sabato, quando tutto si chiude, si riprende il supplemento di anima e la conserva per il prossimo Sabato.

<sup>122</sup> «La croce come supplizio era formata da due pali, uno trasversale e mobile, detto *patibulum*, e l'altro verticale, detto *stipes*, fisso, già piantato sul posto della crocifissione, che presso i Romani era pubblica e si consumava fuori dell'abitato. Il condannato, dopo la sentenza e prima di uscire dalla prigione, veniva flagellato e costretto, in segno di umiliazione, ad attraversare l'abitato lungo la via verso il supplizio, mentre un soldato portava una tavoletta, con il motivo della condanna, che poi veniva infissa sullo *stipes*. Giunto sul luogo della crocifissione i soldati spogliavano il condannato delle vesti, lo legavano al *patibulum* o, più raramente, lo inchiodavano ai polsi e alle caviglie e, infine, lo issavano per incastrarlo sullo *stipes*. I due pali uniti insieme potevano assumere una doppia forma: o di un «T», che richiama la lettera *Tau* dell'alfabeto greco e la lettera latina maiuscola «T» oppure la forma di «†», detta croce latina e che prevalse nell'iconografia classica. Se il *patibulum* veniva *incastrato* nello *stipes*, lasciandone sporgere un pezzetto in alto («†») la croce veniva detta *crux immissa capitata* [croce inserita dalla cima/testa (da *caput*)]; se invece il *patibulum* era incastrato *alla sommità* dello *stipes*, senza lasciare sporgenze («T») si chiamava *crux commissa patibulata* o *croce patibolata* trave orizzontale congiunta (sottinteso allo *stipes* o asse verticale fisso)] e s'innalzava dal terreno per cm 160/190ca. Vi era anche l'*acuta crux* o *palo acuminato* usato per impalare» (PAOLO FARINELLA, *Il Crocifisso tra potere e gloria. Dio e la civiltà occidentale*, Il Segno dei Gabrielli editori, San Pietro in Cariano [VR] 2006, cf tutto il capitolo «La croce da strumento di tortura a ornamento, 84-95, per la citazione 85-86).

abominio: «Noi invece annunciamo Cristo crocifisso: scandalo per i Giudei e stoltezza per i pagani» (1Cor 1,23). Cristo Gesù condivide la maledizione dei trasgressori della Legge perché la Legge stessa lo maledice, ma in questa condivisione diviene fonte di benedizione per tutti i maledetti della storia. In questo senso, il discepolo di Gesù che si carica della croce è colui che sa di dover affrontare non solo il disprezzo dell'opinione corrente, ma anche la solitudine: ciò è conseguenza diretta della maledizione che genera il disprezzo e l'odio da parte della società civile e religiosa.

Di fronte ad un impegno così conflittuale, è necessario saper discernere e valutare le forze e le conseguenze delle proprie scelte perché il discepolo non va a casaccio, ma agisce con sapienza e stabilità. Non si perde d'animo di fronte al rifiuto e al disprezzo, ma si arma della forza dello Spirito di Gesù perché solo in lui può essere lievito e sale, apparentemente insignificanti, ma decisivi per il compito che hanno naturalmente. Gesù potrebbe finire qui, ma non vuole lasciare dubbi e non scende a compromessi o a «scelte condivise» e a chi pensava a qualche prebenda o incarico o posto di riguardo, assesta l'ultima condizione, la terza, la più sconvolgente per il mondo ebraico del suo tempo che vedeva nella ricchezza materiale il segno della benedizione di Dio e nella povertà quello della maledizione: «Così chiunque di voi non rinuncia a tutti i suoi averi, non può essere mio discepolo» (Lc 14,33).

Chi si aspettava un'esortazione benevola o spirituale o cercava di tergiversare disquisendo magari sul senso delle interpretazioni delle parole, si trova di fronte ad una parola singola, chiara e senza possibilità di equivoci: bisogna liberarsi di tutti i beni, cioè essere liberi dentro e fuori, nello spirito e nel corpo, senza equivoci. Questo concetto vale anche per gli altri invitati della parabola precedente (cf Lc 14,15-24), che non si sono presentati all'appuntamento col regno: uno «perché ho comprato un campo» e l'altro perché «ho comprato cinque paia di buoi» (Lc 14,18-19). Abbiamo così il tritico: moglie, campo e buoi a cui corrisponde la risposta recisa di Gesù: bisogna fare i conti con affetti e averi. Il possesso degli averi è un impedimento. Bene, allora sono tre condizioni radicali, tutte quante all'insegna della libertà; soltanto chi è pienamente libero può seguire il Signore. Gli altri? Gli altri tutti a casa. Gesù esprime la radicalità del regno che annuncia, per cui l'insegnamento di oggi è l'invito pressante a distaccarsi da ogni bene materiale (cf v. 33 con Lc 18,22) e da ogni attaccamento umano (vv. 26-27) per seguirlo sulla via della costruzione del regno di Dio che poggia le sue fondamenta nelle condizioni di vita sulla terra.

C'è una diversità tra la prospettiva di Gesù e quella dei Giudei del suo tempo: questi aspettavano un regno preconfezionato che una volta giunto avrebbe decretato la fine della Storia; Gesù invece annuncia un regno in costruzione, un cantiere dove Dio e l'umanità devono realizzarlo come progetto. Ecco la prospettiva e la ragione: il discepolo sta nel mondo come il sale nella minestra e come il lievito nella pasta (cf Lc 14,34-35): ambedue hanno il privilegio di scomparire e di perdersi, ma per far ritrovare il senso alla storia che li circonda, magari senza accorgersene. Essere discepoli non è semplice, ma è esaltante perché la posta in gioco è la propria libertà e il proprio destino. Il regno di Dio non è il paradiso come si potrebbe facilmente fraintendere, ma un nuovo modo di vivere e di relazionarsi. Il regno di Dio è la



vita dalla prospettiva di Dio. Credere allora significa imparare a vedere le cose dal punto di vista del regno. Anche la moglie, anche il marito, anche i figli, anche la propria vita.

Professione di fede

**Crediamo in un solo Dio Padre, creatore del cielo e della terra, di tutte le cose visibili e invisibili.** [Breve pausa 1-2-3]

**Crediamo in un solo Signore, Gesù Cristo, unigenito Figlio di Dio, nato dal Padre prima di tutti i secoli:** [Breve pausa 1-2-3] **Dio da Dio, Luce da Luce, Dio vero da Dio vero, generato, non creato, della stessa sostanza del Padre; per mezzo di lui tutte le cose sono state create.** [Breve pausa 1-2-3] **Per noi uomini e per la nostra salvezza discese dal cielo, e per opera dello Spirito Santo si è incarnato nel seno della Vergine Maria e si è fatto uomo.** [Breve pausa 1-2-3] **Fu crocifisso per noi sotto Ponzio Pilato, morì e fu sepolto.** [Breve pausa 1-2-3] **Il terzo giorno è risuscitato, secondo le Scritture, è salito al cielo, siede alla destra del Padre.** [Breve pausa 1-2-3] **E di nuovo verrà, nella gloria, per giudicare i vivi e i morti, e il suo regno non avrà fine.** [Breve pausa 1-2-3]

**Crediamo nello Spirito Santo, che è Signore e dà la vita, e procede dal Padre attraverso il Figlio. Con il Padre e il Figlio è adorato e glorificato, e ha parlato per mezzo dei profeti.** [Breve pausa 1-2-3]

**Crediamo la Chiesa, una, santa, cattolica e apostolica. Professiamo un solo battesimo per il perdono dei peccati.** [Breve pausa 1-2-3] **Aspettiamo la risurrezione dei morti e la vita del mondo che verrà. Amen.**

*Pregiera universale* [Intenzioni libere]

*Mensa della Parola fatta Pane e Vino*

Segno della pace e presentazione delle offerte.

[Di solito questo momento della celebrazione eucaristica è chiamato col termine «OFFERTORIO». Non è esatto, anzi è molto equivoco. Questa parte si chiama correttamente «PREPARAZIONE DELLE OFFERTE», in quanto si predispongono l'Altare, il Pane e il Vino insieme alla partecipazione di ciascuno per immergerci come Assemblea nel mistero dell'Incarnazione: il Lògos/Parola che abbiamo proclamato e ascoltato diventa «Carne» (cf Gv 1,14), fragilità di Dio che si lascia «spezzare» e nutrimento dei credenti che l'assumono come «Viatico» di vita. Il vero «OFFERTORIO» avverrà alla fine della preghiera Eucaristica, al momento della «DOSSOLOGÌA», quando offriremo il Figlio al Padre con la forza dello Spirito e saremo certi, solo allora, che «l'offerta» sarà compiuta e finita.]

Entriamo nel *Santo dei Santi* presentando i doni, ma prima, lasciamo la nostra offerta e offriamo la nostra riconciliazione e concediamo il nostro perdono, senza condizioni, senza ragionamenti, senza nulla in cambio. Seguendo la tradizione ambrosiana, ci scambiamo adesso il segno di Pace, prima di presentare le offerte all'altare. Non è un gesto «stilizzato» e nemmeno un saluto di cortesia con i vicini. Esso è un «gesto profetico» e un impegno missionario perché esprime la tensione di uscire dall'isolamento di se stessi per aprirsi agli altri che riconosciamo come «presenza di Dio». Non è solo augurio, ma impegno di portare nel mondo e ovunque vivremo, durante la prossima settimana, parole e gesti, pensieri e scelte di Pace, come frutto maturo di questa

santa Eucaristia. Fidiamoci e affidiamoci reciprocamente come insegna il vangelo:

«Se dunque tu presenti la tua offerta all'altare e lì ti ricordi che tuo fratello ha qualche cosa contro di te, lascia lì il tuo dono davanti all'altare, va' prima a riconciliarti con tuo fratello e poi torna a offrire il tuo dono» (Mt 5,23-24).

Solo così possiamo essere degni di presentare le offerte e fare un'offerta di condivisione. Riconciliamoci tra di noi con un gesto o un bacio di Pace perché l'annuncio degli angeli non sia vano.

La Pace del Signore sia con Voi

**E con il tuo Spirito.**

Invochiamo il dono della pace che ci siamo scambiati su di noi, sulle persone che amiamo, che ci fanno soffrire, sulle nostre famiglie, sulla Chiesa e sul mondo, dicendo **tutti insieme**:

**Signore Gesù Cristo, che hai detto ai tuoi apostoli: “Vi lascio la pace, vi do la mia pace”, non guardare ai nostri peccati, ma alla fede della tua Chiesa e donale unità e pace secondo la tua volontà. Tu che vivi e regni per tutti i secoli dei secoli. Amen.**

Come segno profetico, scambiamoci un vero e autentico gesto di pace nel Nome del Dio della Pace.

[La raccolta ha un senso profetico-sacramentale di condivisione di tutta la comunità per la comunità, specialmente con chi ha bisogno]

Presentazione delle offerte

[La benedizione sul pane e sul vino è tratta dal rituale ebraico]

Benedetto sei tu, Signore, Dio dell'universo; dalla tua bontà abbiamo ricevuto questo pane e questo vino, frutti della terra, della vite e del lavoro dell'uomo e della donna; li presentiamo a te, perché diventino per noi cibo e bevanda di vita eterna. **Benedetto nei secoli il Signore.**

Preghiamo perché la nostra offerta sia gradita a Dio, Padre e Signore.

**Il Signore riceva dalle tue mani questa offerta a lode e gloria del suo nome, per il bene nostro e di tutta la sua santa Chiesa.**

Preghiamo (sulle offerte)

**O Dio, sorgente della vera pietà e della pace, salga a te nella celebrazione di questi santi misteri la giusta adorazione per la tua grandezza e si rafforzino la fedeltà e la concordia dei tuoi figli. Per Cristo nostro Signore. Amen.**

*Pregiera eucaristica II*<sup>123</sup>

Prefazio del tempo ordinario VI: Cristo salvatore e redentore

Il Signore sia con voi.

**E con il tuo spirito.**

In alto i nostri cuori.

**Sono rivolti al Signore.**

Rendiamo grazie al Signore, nostro Dio.

**È cosa buona e giusta.**

---

<sup>123</sup> La riforma liturgica voluta dal Vaticano II ha ripreso la più antica anàfora attestata documentalmente, detta *di Ippolito* e databile al 215ca., di essa è stata presa una sintesi (cf PSEUDO-IPPOLITO, *Tradizione apostolica*, Introduzione, traduzione e note a cura di Elio Peretto, Roma, Città Nuova, 1996, 108-111).

È veramente cosa buona e giusta, nostro dovere e fonte di salvezza, rendere grazie sempre e in ogni luogo a te, Padre santo, per Gesù Cristo, tuo amatissimo Figlio

**Nessuno può conoscere il volere di Dio se non chi possiede lo Spirito che scruta le profondità di Dio** (cf Sap 9,13; 1Cor 2,10-11).

Egli è la tua parola vivente: per mezzo di lui hai creato tutte le cose, lo hai mandato a noi salvatore e redentore, fatto uomo per opera dello Spirito Santo e nato dalla Vergine Maria.

**Cristo Signore è la Sapienza del Padre che pose la tenda in Giacobbe per manifestare il pensiero di Dio** (cf Sap 9,17).

Per compiere la tua volontà e acquistarti un popolo santo, egli, nell'ora della passione, stese le braccia sulla croce, morendo distrusse la morte e proclamò la risurrezione.

**Santo, Santo, Santo, il Signore Dio dell'universo. Con Sapienza ha fatto i cieli e con Sapienza ha fondato la terra. Osanna nell'alto dei cieli e pace agli uomini che egli ama** (cf Sal 136/135,5; Pr 3,19).

Per questo mistero di salvezza, uniti agli angeli e ai santi, cantiamo a una sola voce la tua gloria:

**I cieli e la terra sono pieni della tua gloria. Osanna nell'alto dei cieli. Benedetto colui che viene, nel nome del Signore. Sia benedetto il Signore che viene Parola e Pane discesi dal cielo.**

Veramente santo sei tu, o Padre, fonte di ogni santità. Ti preghiamo: santifica questi doni con l'effusione del tuo Spirito perché diventino per noi il corpo e il sangue del Signore nostro Gesù Cristo.

**«Mille anni, ai tuoi occhi, sono come il giorno di ieri che è passato, come un turno di veglia nella notte. Insegnaci a contare i nostri giorni e acquisteremo un cuore saggio»** (Sal 90/89,4.12).

Egli, consegnandosi volontariamente alla passione, prese il pane, rese grazie, lo spezzò, lo diede ai suoi discepoli, e disse: «PRENDETE, E MANGIATENE TUTTI: QUESTO È IL MIO CORPO DATO PER VOI».

**«Saziaci al mattino con il tuo amore: esulteremo e gioiremo per tutti i nostri giorni»** (Sal 90/89,14).

Allo stesso modo, dopo aver cenato, prese il calice, di nuovo ti rese grazie, lo diede ai suoi discepoli, e disse: «PRENDETE, E BEVETENE TUTTI: QUESTO È IL CALICE DEL MIO SANGUE PER LA NUOVA ED ETERNA ALLEANZA, VERSATO PER VOI E PER TUTTI IN REMISSIONE DEI PECCATI».

**«Sia su di noi la dolcezza del Signore, nostro Dio: rendi salda per noi l'opera delle nostre mani, l'opera delle nostre mani rendi salda»** (Sal 90/89,17).

«FATE QUESTO IN MEMORIA DI ME».

**Signore nostro e Dio nostro! Abbiamo creduto che tu sei il Santo di Dio e sulla parola degli Apostoli facciamo memoriale della morte e risurrezione, o Dio che eri che sei e che vieni** (cf Gv 20,28; 6,69; Ap 1,8;4,8).

Mistero della fede.

**Per il mistero della tua santa croce, salvaci o Cristo Risorto, atteso dalle genti! Maranà thà! Vieni, Signore!**

Celebrando il memoriale della morte e risurrezione del tuo Figlio, ti offriamo, Padre, il pane della vita e il calice della salvezza, e ti rendiamo grazie perché ci hai resi degni di stare alla tua presenza a compiere il servizio sacerdotale, proprio del popolo dei battezzati.

**Noi non abbiamo ricevuto uno spirito da schiavi, ma lo Spirito che rende figli adottivi, per mezzo del quale gridiamo: «Abbà, Padre!»** (cf Rm 8,15)..

Ti preghiamo umilmente: per la comunione al corpo e al sangue di Cristo lo Spirito Santo ci riunisca in un solo corpo.

**In lui non c'è Giudèò né Greco; non c'è schiavo né libero; non c'è maschio e femmina perché tutti noi siamo uno in Cristo Gesù** (cf Gal 3,28).

*Memoria dei Volti e dei Nomi sulla terra*

Ricòrdati, Padre, della tua Chiesa diffusa su tutta la terra:<sup>124</sup> rendila perfetta nell'amore in unione con il Papa..., il Vescovo..., le persone che amiamo e che ricordiamo... e tutto l'ordine sacerdotale che è il popolo dei battezzati. con il nostro Papa N., il nostro Vescovo N.\*, e tutto l'ordine sacerdotale. †

**Disse il Signore: «Se uno viene a me e non mi ama più di quanto ami suo padre, la madre, la moglie, i figli, i fratelli, le sorelle e perfino la propria vita, non può essere mio discepolo. Colui che non porta la propria croce e non viene dietro a me, non può essere mio discepolo»** (Lc 14, 26-27).

Ricòrdati dei nostri fratelli e sorelle che si sono addormentati nella speranza della risurrezione e, nella tua paterna bontà, di tutti i defunti e defunte che noi affidiamo alla tua clemenza ... ammettili a godere la luce del tuo volto.

**Insegnaci, Signore, a rinunciare a tutti i nostri averi per essere tuoi discepoli** (cf Lc 14,33).

---

<sup>124</sup> \*DOMENICA: si può dire in tutte le domeniche, se non c'è altro ricordo proprio:

† *e qui convocata nel giorno in cui il Cristo ha vinto la morte e ci ha resi partecipi della sua vita immortale:*

\*NATALE DEL SIGNORE E OTTAVA:

† *e qui convocata nel giorno santissimo [nella notte santissima] in cui la Vergine Maria diede al mondo il Salvatore:*

\* EPIFANIA DEL SIGNORE:

† *e qui convocata nel giorno santissimo in cui il tuo unico Figlio, eterno con te nella gloria, si è manifestato nella nostra natura umana:*

\* GIOVEDÌ SANTO ALLA MESSA VESPERTINA «CENA DEL SIGNORE»:

† *e qui convocata nel giorno santissimo nel quale Gesù Cristo nostro Signore fu consegnato alla morte per noi:*

\* DALLA VEGLIA PASQUALE ALLA II DOMENICA DI PASQUA:

† *e qui convocata nel giorno glorioso [nella notte gloriosa] della risurrezione di Cristo Signore nel suo vero corpo:*

\* ASCENSIONE DEL SIGNORE:

† *e qui convocata nel giorno glorioso dell'Ascensione in cui Cristo è stato costituito Signore del cielo e della terra:*

\* DOMENICA DI PENTECOSTE:

† *e qui convocata nel giorno santissimo in cui l'effusione del tuo Spirito l'ha costituita sacramento di unità per tutti i popoli:*

Di noi tutti abbi misericordia, donaci di aver parte alla vita eterna, insieme con la beata Maria, Vergine e Madre di Dio, con san Giuseppe, suo sposo, con gli apostoli e tutti i santi e le sante del cielo e della terra, che in ogni tempo ti furono graditi: e in Gesù Cristo tuo Figlio canteremo la tua gloria.

**Signore ci hai dato il mandato di essere sale della terra e luce del mondo, fa' che non perdiamo mai il sapore del tuo Spirito e la luce della tua Parola** (cf Lc 14,34; Mt 5,13-14; Sal 119/118,105)

#### Dossologia

[È il momento culminante dell'Eucaristia: è questo il vero «OFFERTORIO» perché ora sappiamo che il Padre non può rifiutare l'offerta del Figlio che l'Assemblea orante presenta perché sia effusa in BENEDIZIONE sull'universo intero. L'Amen che conclude la dossologia è conclusivo di tutta la Preghiera Eucaristica e dovrebbe essere proclamato con solennità e non biascicato come un sospiro di sollievo. Dicono le cronache liturgiche che nei primi secoli, quando l'Assemblea conclude il «Per Cristo...» con l'Amen, tremavano le colonne delle chiese. Il valore dell'Amen è la solenne professione di fede nella Santa Trinità che si è rivelata nella Parola, che è divenuta Carne, che si è data nutrimento e che ora si appresta a divenire testimonianza.<sup>125</sup>]

**PER CRISTO, CON CRISTO E IN CRISTO, A TE, DIO PADRE E SIGNORE, NELL'UNITÀ DELLO SPIRITO SANTO, OGNI ONORE E GLORIA. PER TUTTI I SECOLI DEI SECOLI. AMEN.**

#### Liturgia di comunione

[Gesù ha insegnato il «Padre nostro» nella sua lingua materna, parlata da Maria e Giuseppe, la lingua aramaica. La Chiesa primitiva di Paolo e, subito dopo la Chiesa missionaria, l'ha tradotto in greco, e in questa lingua si pregava anche a Roma. È buona cosa per noi pronunciarlo nelle stesse lingue per non dimenticare mai che Gesù è ebreo per sempre e noi siamo spiritualmente semiti, così come la Chiesa apostolica è nata in oriente e si è immediatamente aperta alla lingua e alle culture diverse dal giudaismo<sup>126</sup>.]

Ci facciamo voce di tutta l'umanità, consapevoli che ogni volta che preghiamo il *Padre* qualificandolo come «nostro», noi impegniamo la nostra fraternità all'accoglienza cosciente e attiva di tutti, senza escludere alcuno in ragione della lingua, razza, religione, cultura e provenienza. Nessuno può invocare Dio come «Padre nostro» se nutre sentimenti razzisti o se definisce qualcuno con l'insulto di «extracomunitario» perché nella Casa del Padre tutti sono «comunitari», cioè figli allo stesso modo, con gli stessi doveri e gli stessi diritti. La preghiera del «Padre *nostro*» è l'antidoto contro ogni forma di razzismo, di pregiudizio e di paura, diversamente ci escludiamo da soli dalla universale paternità di Dio. Questo è il grande impegno di civiltà: Dio è Padre di tutti e tutti sono tra loro fratelli e sorelle, senza distinzione di razza, sesso, religione e cultura.

Padre nostro in aramaico

**Padre nostro che sei nei cieli, / Avunà di bishmaià,  
sia santificato il tuo nome, / itkaddàsh shemàch,  
venga il tuo regno, / tettè malkuttàch,  
sia fatta la tua volontà, / tit'abed re'utach,  
come in cielo così in terra. / kedì bishmaià ken bear'a.  
Dacci oggi il nostro pane quotidiano, /**

---

<sup>125</sup> Sul significato biblico, giudaico e liturgico del termine «Amen», cf PAOLO FARINELLA, *Bibbia, Parole, Segreti, Misteri*, Il Segno dei Gabrielli Editori, San Pietro in Cariano (VR) 2008, 87-100.

<sup>126</sup> Anche per il «Padre nostro», vale quanto abbiamo detto per il segno della croce iniziale: la traslitterazione non è quella scientifica, ma pratica, per aiutare la pronuncia in modo semplice.

*Lachmàna av làna sekùm iom beiomàh,  
e rimetti a noi i nostri debiti, / ushevùk làna chobaiená,  
come anche noi li rimettiamo ai nostri debitori, /  
kedì af anachnà shevaknà lechayabaiená,  
e non abbandonarci alla tentazione, / veal ta'alina lenisiòn,  
ma liberaci dal male. / ellà pezèna min beishià. Amen.*

Padre nostro in greco (Mt 6,9-13)

**Padre nostro, che sei nei cieli, / Pàter hēmôn, ho en tōis uranōis,  
sia santificato il tuo nome, / haghiassthêto to onomàsu,  
venga il tuo regno, / elthetō hē basilēiasu,  
sia fatta la tua volontà, / ghenēthetō to thelēmàsu,  
come in cielo così in terra. / hōs en uranō kài epì ghês.  
Dacci oggi il nostro pane quotidiano /  
Ton àrton hēmôn tòn epiùsion dōs hēmîn sēmeron,  
e rimetti a noi i nostri debiti, /  
kài àfes hēmîn tà ofeilēmata hēmôn,  
come anche noi li rimettiamo ai nostri debitori, /  
hōs kài hēmēis afêkamen tōis ofeilētais hēmôn  
e non abbandonarci alla tentazione, /  
kài mê eisenènkēs hēmàs eis peirasmòn,  
ma liberaci dal male. / allà hriūsai hēmàs apò tū ponērû. Amen.**

Liberaci, o Signore, da tutti i mali, concedi la pace ai nostri giorni; e con l'aiuto della tua misericordia, vivremo sempre liberi dal peccato e sicuri da ogni turbamento, nell'attesa che si compia la beata speranza, e venga il nostro Salvatore Gesù Cristo.

**Tuo è il regno, tua la potenza e la gloria nei secoli.**

*[Il presidente dell'Assemblea lascia cadere un pezzetto di pane nel vino come duplice segno dell'umanità e della divinità uniti nella persona del Signore Gesù e come simbolo dell'unione di Cristo con la sua Sposa, la Chiesa:]*

Il Corpo e il Sangue di Cristo, uniti in questo calice,  
siano per noi cibo di vita eterna.

*[Intanto l'Assemblea proclama]*

**Agnello di Dio, che prendi su di te il peccato del mondo, abbi pietà di noi.  
Agnello di Dio, che prendi su di te il peccato del mondo, abbi pietà di noi.  
Agnello di Dio, che prendi su di te il peccato del mondo, dona a noi la pace.**

Beati gli invitati alla Cena del Signore. Ecco l'Agnello di Dio, che prende su di sé il peccato del mondo.

**O Signore, non sono degno di partecipare alla tua mensa: ma di' soltanto una parola e io sarò salvato.**

*Antifona di comunione (Lc 14,27) Anno-C*

**Colui che non porta la propria croce e non viene dietro a me, non può essere mio discepolo.**

*Oppure:* (Sal 42/41,2-3)

**Come la cerva anèla ai corsi d'acqua, /  
così l'anima mia anèla a te, o Dio: /  
L'anima mia ha sete di Dio, del Dio vivente.**

*Oppure:* (Gv 8,12)

**Io sono la luce del mondo, chi segue me non cammina nelle tenebre,  
ma avrà la luce della vita.**

*Dopo la comunione*

**Da J. Chuzeville, I mistici tedeschi dal XIII al XIX secolo.** Un giorno un bambino nudo si recò a trovare Maestro Eckart. Questi gli chiese da dove venisse. Rispose: Vengo da Dio. - Dove lo hai lasciato? - Nei cuori, sorgenti di virtù. - Dove stai andando? - Da Dio. - Dove lo troverai? - Dove mi sono spogliato di tutto il creato. - Chi sei? - Un re, - Dov'è il tuo regno? - Nel mio cuore. - Fa' attenzione che nessuno lo condivida con te. - Faccio attenzione. Allora lo fece entrare nella sua cella e gli disse: Rivestiti con il saio che vuoi. - Così non sarò più re! E scomparve. Era Dio che aveva passato un istante con lui.

**Da Raniero La Valle, Prima che l'amore finisca**

Qual è stata la caratteristica della santità di Marianela?<sup>127</sup> È stata quella di una progressiva spoliazione di sé, dei propri gusti, delle proprie ambizioni personali, del proprio egoismo, del proprio privato, per potersi interamente dedicare alla causa della liberazione del suo popolo. Quindi processo da un lato di spoliazione, dall'altro di arricchimento. Marianela rinunciava ad essere in un certo senso se stessa, quella che avrebbe dovuto essere secondo i suoi gusti, le sue vocazioni personali, la sua professione di avvocato, ma nello svuotarsi di sé si riempiva sempre di più della gente per cui lavorava, per cui sperava; perciò a un certo punto le sue reazioni, ormai quasi istintive, non erano più quelle in cui c'era di mezzo Marianela, ma erano quelle in cui c'era di mezzo il popolo. Marianela reagiva come reagiva il popolo, come avrebbe reagito il popolo. Non viveva più lei, per così dire, ma il popolo viveva in lei. [...] La

---

<sup>127</sup> Marianela nata nel 1949, era figlia di una famiglia dell'alta borghesia salvadoregna, di origine spagnola. Lavorando nella periferia di Barcellona dove è stata mandata a studiare, incontra i poveri e scopre la sua coscienza. Tornata in Salvador, s'iscrive alla facoltà di diritto e contemporaneamente entra nell'Azione cattolica universitaria col desiderio di combattere l'ingiustizia strutturale che concentra la ricchezza nelle mani di pochi e lascia i più in balia della miseria. Quando si accorge della miseria, dell'oppressione, delle ingiustizie sociali del suo Paese, capisce che se vuole fare qualche cosa non la può fare *per* gli altri, ma *con* gli altri, cominciando insieme a loro, ai più poveri, un lento cammino di liberazione. Nello stesso tempo si dedica gratuitamente alla difesa d'ufficio degli imputati più poveri. Nel 1975 è eletta all'Assemblea Legislativa. Nominata membro della Commissione parlamentare del "Benessere sociale", assume come compito quello di indagare sui soprusi commessi dalle forze armate nei conflitti in atto tra contadini e militari. Sequestri, torture, eccidi diventano, ogni volta di più, cronaca quotidiana. L'azione di **Marinela** è volta al ripristino della legalità. Crea la Commissione per i Diritti Umani del Salvador, la cui finalità è di fare chiarezza sui fatti di sangue, creando inoltre un archivio dei desaparecidos. **Marianela** viene sequestrata, torturata, violentata e poi rilasciata. Riprende subito il suo lavoro, con immutata passione. Neppure l'assassinio di **mons. Romero** di cui era amica e collaboratrice, la fermano. Cresce ancor di più il suo impegno all'interno della Commissione: ora si dedica a documentare fotograficamente gli eccidi del regime, recuperare i cadaveri, ricostruirne le dinamiche di morte, ricomporli, fotografarli e seppellirli. Scaricata dalla Democrazia Cristiana che ormai appoggia la dittatura, con la speranza di andare al potere, il 13 marzo 1983, **Marianela** viene catturata, brutalmente torturata e uccisa dalle Forze governative nelle campagne del Salvador.

caratteristica di questi casi di eroismo e di santità è dunque la condivisione, l'essere tutto a tutti, l'essere parte del popolo, l'essere una sola cosa col popolo.

Preghiamo

**O Padre, che nutri e rinnovi i tuoi fedeli alla mensa della parola e del pane di vita, per questi grandi doni del tuo amato Figlio aiutaci a progredire costantemente nella fede, per divenire partecipi della sua vita immortale. Egli vive e regna nei secoli dei secoli. Amen.**

*Benedizione/Berakhàh e commiato finale*

Il Signore che ci dona il suo Spirito per rivelarci

la sua volontà, ci doni la sua benedizione,

**Amen!**

Il Signore che ci convoca per conoscerlo,

amarlo e servirlo, ci doni la Sapienza del cuore.

**Il Signore che ci manda nel mondo sale**

**e luce, ci dia il sapore dell'umanità che lo cerca.**

Il Signore che ci manda nel mondo a riconoscerlo

nei poveri, ci protegga e ci sorregga.

**Il Signore sia sempre davanti a noi per guidarci.**

Il Signore sia sempre dietro di noi per difenderci dal male.

**Il Signore sia sempre accanto a noi per confortarci e consolarci.**

*E la benedizione della sconfinata tenerezza del Padre e del Figlio*

*e dello Spirito Santo, discenda su di voi e con voi rimanga sempre. Amen!*

La messa come rito è terminata, adesso dobbiamo «compierla»

nella testimonianza della nostra vita, andando incontro al Signore nella storia.

**Nella forza dello Spirito Santo**

**rendiamo grazie a Dio e viviamo nella sua Pace.**

Un'amica, Margherita M. di Milano, di ritorno dall'Inghilterra ha inviato questa preghiera trovata nella cattedrale di Westminster; la proponiamo agli amici e amiche della Liturgia. La preghiera è attribuita a San Benedetto (480-547).

O Padre, santo e amorevole  
Donaci la Sapienza per intuirti,  
la perseveranza per cercarti,  
la pazienza per aspettarti,  
donaci occhi per guardarti,  
un cuore per essere assorti immersi in te,  
e una vita per celebrarti,  
attraverso la forza dello Spirito  
di Gesù Cristo nostro Signore. Amen.

O Gracious and Holy Father  
give us Wisdom to perceive You,  
Diligence to seek You,  
Patience to wait for You,  
Eyes to behold You,  
A Heart to meditate on You,  
and a life to proclaim You;  
Through the power of the Spirit  
of Jesus Christ our Lord. Amen.

---

© Domenica 23<sup>a</sup> del Tempo Ordinario-C - Parrocchia di S. M. Immacolata e S. Torpete

Paolo Farinella, prete – San Torpete – Genova – Genova 04-09-2022

[L'uso di questo materiale è libero purché senza lucro e a condizione che se ne citi la fonte bibliografica]

**FINE DOMENICA 23<sup>a</sup> TEMPO ORDINARIO-C**

**SI INVITANO I SOCI DELL'ASSOCIAZIONE «LUDOVICA ROBOTTI – SAN TORPETE» Vico San Giorgio 3R c/o Chiesa San Torpete, 16128 Genova**



**A RINNOVARE LA QUOTA PER L'ANNO 2022 da 12 anni € 20,00.**

**Servizi:**

- **Per l'ASSOCIAZIONE «LUDOVICA ROBOTTI-SAN TORPETE»:**  
**Banca Etica:** Iban: IT90Y0501801400000011324076 Codice Bic: CCRTIT2T84A  
**Banca Poste:** Iban: IT10H0760101400000006916331 Codice BIC/SWIFT:  
BPPIITRRXXX  
**Conto Corrente Postale N. 6916331: Associazione Ludovica Robotti San Torpete**
- **Per contribuire alla gestione della PARROCCHIA S. M. Immacolata e San Torpete. Piazza San Giorgio 16128 Genova**  
**IBAN: IT61C0306909606100000112877 – Codice Bic: BCITITMM**
- **Per contribuire alle spese del complesso lavoro di questo servizio liturgico, offerto da anni a tutti gratuitamente, ma con grandi costi:**  
**Iban: IT43Z0100501407000000011932 – SWIFT/BIC: BNLIITRR**  
**(Personale di Paolo Farinella, prete) oppure PayPal dal sito:**  
[www.paolofarinella.eu](http://www.paolofarinella.eu) (a destra finestra SOSTIENICI)

**PER MOTIVI DI CONTABILITÀ**  
**SPECIFICARE LA CAUSALE SEMPRE**

**COMUNICANDOLA VIA E-MAIL A:**

1. **PAOLO FARINELLA PRETE:** [paolo@paolofarinella.eu](mailto:paolo@paolofarinella.eu)
2. **ASSOCIAZIONE:** [associazioneludovicarobotti@fastwebnet.it](mailto:associazioneludovicarobotti@fastwebnet.it)

L'Associazione non può rilasciare ricevute ai fini della detrazione fiscale, per scelta pedagogica al senso della gratuità e della condivisione senza corrispettivo. Se qualcuno ne avesse bisogno contatti direttamente Paolo Farinella, prete per informazioni previe.